

# BAB 2

## BAB II

### KONSEP NIKAH

#### DALAM KHAZANAH PEMIKIRAN HUKUM ISLAM KLASIK

### 2.1. KONSEP NIKAH DALAM HUKUM ISLAM

#### 2.1.1. Pengertian Nikah

Secara lughawi kata nikah berasal daripada kata *nakaḥa\_yankiḥu\_nakḥ wa nikāḥ* yang bererti *al-ḍamm wa al-jam'*, iaitu mengumpulkan dan memadukan. Oleh itu, jika dikatakan "*tanākahaṭ al-asyjār idhā tamāyalat*" adalah bermaksud pokok-pokok berkumpul apabila bergoyang. Dalam hal ini, nikah bermakna perjanjian (*al-aqd*) dan persetubuhan (*al-waṭ'*).<sup>1</sup>

Namun Abū al-Faṭḥ berpandangan bahawa makna nikāḥ dengan maksud *al-ḍamm* (mengumpulkan) hanyalah *majāzī* (kiasan). Pada asalnya kata nikāḥ dalam bahasa Arab bererti *al-waṭ'* (persetubuhan) sebagaimana orang Najāsyī ketika mengatakan "*wa al-nākiḥīna bi syaṭṭā' dijlā al-baqārā*" yang bermaksud; "orang-orang mengahwinkan dua ekor lembu di tepi sungai Trigris". Kata nikāḥ kemudian menjadi istilah perkahwinan (*zawāj*) sebagai sebuah bentuk *majāz* kerana dengan upacara pernikahan hubungan seksual menjadi halal.<sup>2</sup>

Dalam bentuk dan maksud asalnya, al-Qur'an menyebutkan sebuah ayat "*al-zānī lā yankiḥu illā zāniyyah*" (Q.S. Al-Nūr [24]; 3). Secara tekstual maksud ayat itu ialah "seorang penzina lelaki tidak menikah dengan seorang penzina wanita".

---

<sup>1</sup> Muḥamad al-Syarbīnī al-Khāṭib, *Al-Iqnā' li al-Syarbīnī*, (1415), Beirut; Dār al-Fikr, vol. 2, h. 400.

<sup>2</sup> Abū al-Faṭḥ Naṣīr al-Dīn b. Abī al-Sayyid, *al-Maghrib fī tartīb al-Mu'arrab*, (1979), Maktabat Usāmah b. Zaid, vol. 2, h. 326.

Manakala dalam makna asal ayat tersebut bermaksud “seorang penzina lelaki tidak akan berkahwin/bersetubuh kecuali dengan seorang wanita penzina”.<sup>3</sup> Atau “seorang penzina lelaki tidak akan melakukan penzinaan kecuali dengan penzina wanita”, meski maksud seperti ini lemah kerana yang dimaksudkan al-Qur’an dengan kata nikāh adalah perkahwinan.<sup>4</sup>

Dalam pengertian usūl, para ulama bercanggah pendapat dalam memaknai nikāh. Al-Jazīrī menganalisis ada tiga pendapat yang beredar. *Pertama*; pendapat ulama Ḥanafī yang mengatakan bahawa nikāh pada hakikatnya bermakna *al-waṭʾ* (hubungan seksual) dan berkembang menjadi makna *al-aqd* (perjanjian) sebagai bentuk *majāz* (kiasan).<sup>5</sup> *Kedua*; pendapat yang bertentangan dengan pendapat pertama yang mengatakan bahawa kata nikāh hakikatnya bermakna *al-aqd*, dan makna *al-waṭʾ* sebagai bentuk *majāz* daripadanya. Ini kerana dalam banyak penggunaan al-Qur’an, hadis dan ucapan orang Arab, kata nikāh dimaksudkan sebagai akad. Pendapat ini merupakan pendapat ulama mazhab Mālikī, Syāfiʿī dan sebahagian ulama Ḥanbalī.<sup>6</sup> *Ketiga*; pendapat yang menggabungkan dua pendapat di atas. Pendapat ini mengatakan bahawa makna nikāh merupakan perkongsian makna

<sup>3</sup> Abū al-Faṭḥ Naṣīr al-Dīn b. Abī al-Sayyid, *Op.Cit.*, (1979), vol. 2, h. 327.

<sup>4</sup> Muḥammad b. Muḥrim b. Manẓūr al-Afriqī al-Miṣrī, *Lisān al-ʿArab*, (t.t. cet. I) Beirut; Dār al-Ṣādir, vol. 15, h. 625.

<sup>5</sup> ‘Abd al-Raḥmān al-Jazīrī, *Kitāb al-Fiqh ‘alā al-madhāhib al-ʿArbaʿah*, (t.t.) Mesir; Dār al-Irsyād; vol. 4, h. 1. Penjelasan serupa juga dapat ditemui dalam: Ibn ‘Ābidīn, *Ḥāsiyah ibn al-ʿābidīn*, (1966 cet. II), Kaherah; Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, vol. 3, h. 5. Pendapat ini didasarkan kepada dalil Q.S al-Baqarah [2]; 230

<sup>6</sup> ‘Abd al-Raḥmān al-Jazīrī, *Op.Cit.*, (t.t.), vol. 4, h. 1. Butiran penjelasan dapat pula ditemui dalam: (1) Muḥammad al-Khaṭīb al-Syarbinī, *Mughnī al-Muḥtāj ilā maʾrifat maʾāni al-fāz al-Minhāj*, (1958/1377), Kaherah; Maktabah Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, vol. 3, h. 123. (2) Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, (1403/1983), Beirut; Dār al-Kitāb al-ʿArabī, vol. 7, h. 333. Perbezaan pandangan dalam pengertian ini membawa implementasi hukum. Satu contoh adalah bila seseorang menggantungkan talak kepada nikah maka menurut pendapat pertama talak akan jatuh selepas dia menggauli istrinya. Manakala menurut pendapat kedua, ia akan jatuh selepas upacara pernikahan dilakukan.

antara *al-'aqd* dengan *al-waṭ'*. Hal ini berdasarkan teks syarak yang pada satu sisi digunakan untuk pengertian akad dan pada sisi yang lain digunakan untuk pengertian hubungan seksual. Oleh itu, hakikatnya makna nikāḥ berada di antara dua makna itu.<sup>7</sup> Ini merupakan pendapat sebahagian ulama Ḥanbalī seperti al-Qāḍī dan Ibn Qudāmah.

Adapun dalam fikah, menurut ulama Ḥanafī nikah adalah akad perjanjian yang berkesan kepada kepemilikan kenikmatan seksual (*mut'ah*) secara sengaja. Maksud *mut'ah* ini ialah pemilikan seorang lelaki atas kemaluan serta keseluruhan badan wanita untuk dinikmati dalam erti yang tidak hakiki.<sup>8</sup> Manakala ulama Mālikī mendefinisikan nikah sebagai akad perjanjian untuk mendapatkan kenikmatan seksual daripada seorang wanita tanpa harus menyebutkan harga sebelumnya secara pasti dan diketahui kehalalannya berdasarkan al-Qur'an, al-Sunnah dan Ijmā'.<sup>9</sup>

Sementara itu, ulama Syāfi'ī mendefinisikan nikah sebagai akad perjanjian yang mengandungi pemilikan seks dengan menggunakan lafaz *inkāḥ* (menikahi) atau *tazwīj* (mengahwini) atau kata-kata lain yang seerti dengannya. Maksud definisi ini adalah mengarah kepada kepemilikan untuk mendapatkan kenikmatan seksual (*istimtā'*).<sup>10</sup> Manakala ulama Ḥanbalī mendefinisikan nikah dengan lebih sederhana. Menurut mereka nikah ialah akad perjanjian yang diucapkan dengan menggunakan lafaz *inkāḥ* dan *tazwīj* untuk tujuan mendapat kenikmatan seksual (*istimtā'*).<sup>11</sup>

Daripada definisi-definisi di atas, kalau kita perhatikan secara sepintas memang berbeza. Namun apabila dikaji secara mendalam, nuansa dan subtansi

---

<sup>7</sup> 'Abd al-Rahmān al-Jazīrī, *Op.Cit.*, (t.t.) vol. 4, h. 1-2. Untuk butiran lihat juga; Ibn Qudāmah, *Op.Cit.*, (1403/1983), vol. 7, h. 333.

<sup>8</sup> *Ibid.* vol. 4 h. 1-2.

<sup>9</sup> *Ibid.*

<sup>10</sup> *Ibid.*

<sup>11</sup> *Ibid.* h. 3. Bandingkan; Ibn Qudāmah, *Op.Cit.*, (1403/1983), vol. 2, h. 614.



maksudnya tidak jauh berbeza dan cenderung sama, iaitu nikah merupakan akad perjanjian yang bertujuan untuk mengatur pemanfaatan suami ke atas kemaluan isteri dan keseluruhan badannya untuk tujuan kenikmatan seksual (*liyurattiba 'alayhi intifā' al-zawj bi buḍ'ī zawjatih wa sā'iri badanihā min haythu al-taladhdhudh*). Oleh itu, dengan akad nikah, seorang suami mempunyai hak memperoleh manfaat ke atas tubuh dan kemaluan isterinya untuk mendapatkan kenikmatan seksual (*waṭ'*).<sup>12</sup>

Pada dasarnya para ulama berbeza pandangan dalam memandang hak pemilikan pihak suami terhadap kemaluan isteri dengan membezakan antara *milk al-manfa'ah* (pemilikan mendapat manfaat) dengan *milk al-intifā'* (pemilikan untuk memanfaatkan).<sup>13</sup> *Milk al-Manfa'ah* adalah pemilikan tetap yang mengisyaratkan dengan akad nikah pihak suami berhak memanfaatkan dan juga mendapat manfaat daripada kemaluan isterinya. Jadi menurut pandangan ini, jika ada seseorang menyetubuhi wanita kerana tersilap (*syubhah*) maka suaminya berhak mendapat ganti rugi (*mahr mithl*) daripada orang yang menyetubuhi isterinya. Manakala, *milk al-intifā'* adalah kepemilikan yang bersifat sementara. Jadi bila kes seumpama berlaku maka yang berhak mendapat ganti rugi (*mahr mithl*) adalah pihak wanita. Namun dengan perbezaan itu secara substantiv tidak mempengaruhi makna fundamental definisi nikah sebagai akad yang berkesan kepada hak pemilikan suami ke atas kemaluan (*buḍ'*) isterinya.

---

<sup>12</sup> Ibid. h. 2. Nuansa patriarki dalam pengertian nikah di mana kaum wanita dijadikan sebagai objek kaum lelaki seperti ini cukup membawa kesan ketidakadilan gender dalam pernikahan.

<sup>13</sup> Ibid.

### 2.1.2. Hubungan makna nikāḥ dan zawāj

Dalam bahasa Arab selain kata *nikāḥ* kata *zawāj* juga sering digunakan untuk menyebut istilah pernikahan atau perkahwinan. Kata *zawāj* berasal daripada kata dasar *zāja\_yazūju zawj* yang bererti macam atau jenis.<sup>14</sup> Pengertian ini bersifat umum dan yang biasa dimaknai dengan penggabungan (*iqtirān*) atau penyambungan (*irtibāt*). Oleh itu, pengertian *zawāj* secara lughawī ialah penggabungan dua benda yang terpisahkan untuk menjadi satu.<sup>15</sup>

Adapun dalam hubungannya dengan manusia, kata *zawj* bermakna pasangan atau jodoh sama ada lelaki mahupun wanita, sebagaimana ucapan umum orang Arab “*hadhā zawjī*” yang bermakna “ini pasangan saya”, “ini jodoh saya”, “ini suami saya” atau “ini isteri saya”.<sup>16</sup> Dalam istilah fikah kata ini kemudian dibezakan dalam bentuk *muzakkar (zawj)* dan *mu’annath (zawjah)* untuk menghilangkan kekeliruan makna di antara jenis lelaki dan wanita.<sup>17</sup> Kata *zawāj* juga digunakan sebagai istilah teknikal fikah untuk menyatukan seorang lelaki dan wanita. Oleh yang demikian pengertian *zawāj* secara syarak ialah akad yang ditetapkan *syāri’* yang berkesan terhadap halalnya mengambil kenikmatan seksual antara seorang lelaki dengan wanita sesuai dengan peraturan yang ditetapkan (*masyrū’*) secara sengaja.<sup>18</sup> Dengan demikian,

<sup>14</sup> Ahmad b. Muhammad al-Muqri al-Fayūmī, *al-Miṣbāḥ al-Munīr fī Gharīb al-Syarḥ al-Kabīr*, (t.t., Mesir; Dār al-Ma’ānif, h. 258. juga: Muhammad b. Mukrim b. Manzūr al-Afriqī al-Miṣrī, *Op.Cit.* (t.t. cet. I), vol. 2, h. 21. Apabila ada dua benda digabungkan menjadi satu disebut *zawjān* yang bererti sepasang atau berjodoh. Lihat contoh; Q.S. al-Hajj [22]; 5

<sup>15</sup> ‘Umar Sulaimān al-Asyqarī, *Aḥkām al-Zawāj fī al-Islām*, (1998/1418), Jordan; Dār al-Nafāis, h. 8. Juga; Muhammad Rusydī Muhammad Ismā‘īl, *Aḥkām al-Zawāj fī al-Islām*, (1983/1403), Kaherah: Maktabah Wahbah, h. 24.

<sup>16</sup> Ahmad b. Muhammad al-Muqri al-Fayūmī, *Op.Cit.* (t.t.), vol. 2, h. 20.

<sup>17</sup> Ibid.

<sup>18</sup> Muhammad Rusydī Ismā‘īl, *Op.Cit.*, h. 24. Hal sama juga diungkapkan oleh Badrān Abū al-‘Aynain Badrān, *Al-Zawāj wa al-Ṭalāq fī al-Islām*, (t.t.), Mu’assasah Syabāb al-Jāmi‘ah Iskandariyyah, h. 9-10.

pengertian *zawāj* adalah seerti dengan kata *nikāḥ* dan sememangnya kedua-duanya mengandungi pengertian yang sama.<sup>19</sup>

Meskipun kata *nikāḥ* dan *zawāj* sama-sama mengandungi makna akad namun untuk lebih mengkhususkan makna bahawa yang dimaksudkan kata *nikāḥ* atau *zawāj* adalah perjanjian untuk menyatukan dua anak manusia maka dua kata ini dibubuhkan dengan kata “*aqd*”. Ibrāhīm Ānis mendefinisikan *aqd* sebagai “*al-ittifāq bayna al-ṭarfayn yaltazimu kull minhumā bi muqtaḍāhu tanfīdh ma ittafaqā ‘alayh*”, iaitu kesepakatan antara dua pihak yang mewajibkan kedua-duanya melaksanakan butiran-butiran sesuai dengan kesepakatan tersebut.<sup>20</sup> Dengan demikian implementasi penambahan kata “*aqd*” dalam kata *nikāḥ*’ atau *zawāj* adalah dimaksudkan sebagai makna perjanjian (*aqd*) sahaja dan bukan hubungan seksualnya (*waṭ’*).

### 2.1.3. Rukun Nikah

Secara lughawī kata rukun berasal daripada akar kata *rakana\_yarkunu\_rukn\_wa rukūn*. Bentuk jamak kata *rukṇ* adalah *arkān*. Muhammad b. Mukrim menganalisis bahawa kata *rukṇ* dalam bahasa Arab bererti sisi yang kuat (*al-jānib al-qawī*).<sup>21</sup> Adapun menurut istilah, rukun adalah sesuatu yang menjadi tumpuan pada sesuatu yang lain dan menjadi bahagian esensi (*māhiyyah*) daripadanya atau juga

---

<sup>19</sup> Badrān membezakan kedua-duanya kerana nikah mengandungi dua pengertian, iaitu akad dan hubungan seksual. Manakala *zawāj* hanya mempunyai satu pengertian iaitu akad. Dengan demikian kata *zawāj* dalam bahasa Arab adalah lebih bersifat umum berbanding kata *nikāḥ*. Lihat; Badrān Abu al-‘Aynain Badrān, *Op.Cit.* (t.t.), h. 9-10. Namun perlu diperhatikan bahawa pengertian *nikāḥ* dan *zawāj* dalam istilah bahasa Melayu sangat berlainan. Ini kerana pengertian nikah dalam bahasa Melayu dimaksudkan sebagai akad sahaja, manakala kata perkahwinan mengandungi pengertian akad dan hubungan seksual.

<sup>20</sup> Ibrāhīm Ānis, *al-Mu‘jam al-Wasīf*, (t.t. cet. II), Beirut; Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, vol. 2, h. 614.

<sup>21</sup> Muhammad b. Mukrim al-Afriqī al-Miṣrī, *Op.Cit.* (t.t. cet. I), vol. 13, h. 185.

sesuatu yang menjadi sebahagian daripada hakikatnya.<sup>22</sup> Di sini dapat difahami bahawa rukun nikah merupakan perkara yang harus terpenuhi untuk memastikan kesahan nikah. Tidak terpenuhinya rukun nikah akan mengakibatkan akad nikah rosak (*fāsid*) atau batal (*bāṭil*).<sup>23</sup>

Majoriti ulama bersetuju bahawa ada dua perkara yang menjadi rukun nikah, iaitu *ijāb* dan *qabūl*,<sup>24</sup> kerana esensi segala akad adalah kesepakatan antara dua pihak. Oleh itu, hasrat untuk mencapai kata sepakat yang diungkapkan melalui ucapan merupakan esensi akad.<sup>25</sup> *Ijāb* berasal daripada kata *wajaba\_yajibu\_wujūb\_wa ijāb\_wa ijāb* yang bererti wajib atau tetap.<sup>26</sup> Ia biasa dimaksudkan sebagai lafaz yang diucapkan oleh salah satu pihak yang berakad yang menunjukkan persetujuannya atas butiran perjanjian.<sup>27</sup> Manakala *qabūl* berasal daripada kata *qabila\_yaqbalu\_qabūl* yang bererti penerimaan atau keredaan (*al-riḍā*) dan kecenderungan hati ke atasnya (*mayl al-nafs ilayh*).<sup>28</sup> Biasanya, *qabūl* dimaksudkan sebagai ungkapan kata yang

---

<sup>22</sup> Ahmad al-Ḥaṣārī, *al-nikāḥ wa al-Qaḍāya al-Muta'alliqah bih*, (1986/1406) Beirut; Dār Ibn Zaidūn. h. 75.

<sup>23</sup> Pada persoalan ini perlu dibezakan antara tidak terpenuhinya rukun nikah dan tidak terpenuhinya syarat nikah. Kategori pertama mengakibatkan nikah menjadi batal, sama ada dilakukan atau tidak nikah tetap dianggap tidak ada dan tidak pernah dilakukan (*bāṭil*; *null*). Manakala kategori kedua apabila syarat-syarat nikah tidak terpenuhi akan mengakibatkan nikah tidak sah (*lā yasiḥḥu; illegal*). Kesan kategori pertama lebih berat berbanding yang kedua kerana esensi nikah hilang. Meski demikian, sebahagian ulama tidak membezakan antara tidak terpenuhinya rukun nikah dan tidak terpenuhinya syarat sah nikah yang mana kedua-duanya mengakibatkan nikah menjadi batal.

<sup>24</sup> 'Abd al-Raḥmān al-Jazīrī, *Op.Cit.*, (t.t.), vol. 4. h. 12.

<sup>25</sup> Namun al-Jāzīrī menganalisis bahawa dua perkara ini sebetulnya bukanlah satu-satunya makna sebenar daripada akad secara *syar'ī*. Ini kerana ada satu lagi hal yang lebih penting yang berkaitan dengan kesan dan implementasi pelaksanaan *ijāb* dan *qabūl* itu, iaitu kaitan makna antara *ijāb* dan *qabūl* (*irtibāt al-ijāb wa al-qabūl*). Urgensi ini perlu dikemukakan agar *ijāb* dan *qabūl* bersambungan dan bersesuaian untuk memastikan akad nikah sah, sama ada akad itu akad untuk pemilikan barang (*milk al-'ain*) dalam jual beli mahupun pemilikan manfaat (*milk al-manfa'ah*) dalam akad nikah. Lihat; *ibid*.

<sup>26</sup> Ibrāhīm Ānis, *Op.Cit.* (t.t. cet. II), vol. 2, h. 1012.

<sup>27</sup> 'Umar Sulaimān al-Asyqarī, *Op.Cit.*, (1998/1418), h. 79.

<sup>28</sup> Ibrāhīm Ānis, *Op.Cit.*, (t.t. cet. II), vol. 2, h. 713.

diucapkan oleh pihak kedua yang berakad sebagai tanda bersetuju atas butiran perjanjian yang ditawarkan pihak pertama.<sup>29</sup>

Dalam kaitannya dengan nikāh, ulama Ḥanafī mendefinisikan ṭjāb sebagai ucapan atau cara yang semakna dengannya yang diungkapkan pertama kali oleh salah satu pihak lelaki atau wanita yang menunjukkan hasratnya untuk membuat perjanjian (akad) nikah dengan pihak kedua.<sup>30</sup> Manakala qabūl ialah ucapan atau ungkapan yang semakna dengannya yang diungkapkan oleh pihak kedua sebagai tanda bersetuju atas hasrat yang ditawarkan oleh pihak pertama.<sup>31</sup>

Definisi ulama Ḥanafī ini sangat berbeza dengan definisi yang diajukan oleh ulama Mālikī, Syāfi‘ī dan Ḥanbalī. Menurut mereka, ṭjāb ialah perkataan atau ucapan yang dilafazkan oleh wali atau penggantinya untuk menyatakan hasrat dan kemahuannya dalam menikahkan pihak wanita yang diwalikan. Manakala qabūl adalah ucapan yang diungkapkan oleh pihak lelaki atau wakilnya sebagai tanda persetujuan atas ucapan wali pihak wanita atau penggantinya.<sup>32</sup>

Perbezaan definisi ini berpunca daripada prinsip serta konsep wali dan wilāyah nikāh yang berbeza antara mazhab Ḥanafī dengan mazhab jumhūr ulama. Menurut mazhab Ḥanafī, wali hanya mempunyai hak dan otoriti menikahkan kanak-kanak dan orang sakit jiwa sahaja. Manakala wanita dewasa (*bālighah*) hak dan otoriti nikah berada pada diri mereka sendiri tanpa adanya masuk campur pihak wali, sama ada gadis (*bikr*) ataupun janda (*thayyib*). Pihak wali dibenarkan menikahkan

---

<sup>29</sup> ‘Umar Sulaimān al-Asyqarī, *Op.Cit.*, (1998/1418), h. 80.

<sup>30</sup> Muhammad Rusydī Ismā‘īl, *Op.Cit.*, (1983/1403), h. 30.

<sup>31</sup> *Ibid.* h. 31.

<sup>32</sup> ‘Abd al-Rahmān al-Jaziri, *Op.Cit.*, (t.t.), vol. 4. h. 12.

wanita dewasa hanya sekadar sebagai pengganti (*niyābah*) atas wilāyahnya.<sup>33</sup> Oleh itu, di samping memberikan otoriti wilāyah kepada kaum lelaki, mazhab ini juga memberikan hak dan otoriti wilāyah yang sama kepada kaum wanita (*dhawū al-arḥām*). Adapun menurut majoriti ulama, hak dan otoriti wilāyah nikah hanya boleh dipegang kaum lelaki sahaja. Oleh kerana itu, kaum wanita tidak dibenarkan menikahkan diri mereka sendiri mahupun menikahkan wanita lainnya.

Berkaitan rukun nikah, mazhab Ḥanafī berpendapat bahawa yang termasuk rukun nikah hanyalah ṭjāb dan qabūl sahaja. Unsur lain di luar ṭjāb qabūl tidak termasuk rukun nikah.<sup>34</sup> Dalam ṭjāb qabūl ulama Ḥanafī berpendapat bahawa yang sepatutnya digunakan ialah lafaz *inkāḥ* (menikahkan) dan *tazwīj* (mengahwinkan). Namun mazhab ini juga membolehkan akad nikah dengan memakai lafaz akad jual beli (*bayʿ*), pemberian (*hibah*), sedekah (*sadaqah*) dan pemilikan (*tamlīk*) dengan syarat lafaz tersebut dapat difahami sebagai ungkapan akad nikah.<sup>35</sup> Alasannya adalah

<sup>33</sup> 'Alā' al-Dīn Abī Bakr b. Mas'ūd al-Kāsānī al-Ḥanafī, *Badā' i' u al-ṣanā' i' fi tartīb al-syarā' i'*, (1328), al-Maktabah al-Jamāliyyah, vol. 2, h. 317.

<sup>34</sup> Ibid., h. 229.

<sup>35</sup> Sayyid Ahmad Faraj, *al-Zawāj wa Ahkāmihī fi madhhāb ahl al-Sunnah*, (1994), Dār al-Wafā' al-Manṣūrah, h. 78. Menurut riwayat konklusi ini berdasarkan ayat al-Qur'an yang bermaksud: "*Dan (Kami halalkan bagimu) mana-mana wanita beriman yang memberikan (wahabat) dirinya kepada Nabi (untuk dikahwini dengan tanpa mahar) kalaulah Nabi berkehendak berkahwin dengannya secara "khālīṣah" (khālīṣatan) bagi kamu.*" Q.S. al-Aḥzāb [33]; 50. Ayat ini menyatakan bahawa nikah boleh dengan lafaz *wahaba* (memberikan). Namun pendapat ini ditolak mazhab Syāfi'ī dan Ḥanbalī kerana ayat tersebut menyebutkan kata *khālīṣah* yang ditafsirkan sebagai hal yang dihaskan bagi Nabi sahaja dengan merujuk kepada kata *wahabat*. Manakala mazhab Ḥanafī mempertahankan pendapat bahawa makna *khālīṣah* bukan merujuk kepada kata *wahabat*, tetapi kepada perbuatan dan pahala yang diterima. *Khālīṣah* dengan demikian ditafsirkan sebagai perbuatan yang harus dilakukan atas dasar keikhlasan. Pada sisi lain, ṣīghah *hibah* dan *tamlīk* pula didasarkan pada riwayat yang menceritakan ada seorang wanita datang kepada Nabi seraya berkata "*ji' tu ahabu laka nafsī*" (aku datang memberikan diriku kepadamu (Nabi) untuk dinikahi". Namun, Nabi tidak berkenan dan kemudiannya menawarkannya kepada salah satu sahabat yang menghendaki. Dalam menikahkannya Nabi berkata "*qad mallaktukahā bimā ma'aka min al-Qur'ān*" (aku telah menghakmilkan wanita itu kepadamu (menikahkan) dengan mahar ayat-ayat al-Qur'an yang ada pada kamu). Lihat, Muhammad b. Ismā'īl Abū 'Abdillāh al-Bukhārī al-Ja'fī, *al-Jāmi' al-Saḥīḥ al-Bukhārī*, (1987), Beirut; Dār Ibn Kathīr al-Yamāmah, bab nikah, hadis ke-4697.

akad nikah pada dasarnya sama seperti akad-akad yang lain, terutama akad jual beli (*bay'*).<sup>36</sup>

Berbeza dengan mazhab Ḥanafī yang menganggap esensi akad nikah adalah semata-mata kesepakatan antara pihak wanita dengan lelaki, mazhab Mālikī menganggap esensi nikah lebih daripada itu. Ini kerana tanpa adanya unsur-unsur penyokong lainnya boleh jadi esensi akad tidak akan wujud. Jadi, unsur-unsur itu secara langsung menjadi bahagian daripada esensi nikah. Unsur-unsur lain di luar ṭjāb qabūl inilah yang dimaksudkan sebagai rukun nikah<sup>37</sup> yang antaranya adalah: [1] wali nikah yang berwenang; [2] mahar (*mahr*),<sup>38</sup> [3] ṣīghah ṭjāb qabūl dan [4] pihak lelaki dan wanita yang memenuhi syarat dan tiada larangan melakukan akad nikah.<sup>39</sup> Dalam ṣīghah, mazhab ini sependapat dengan mazhab Ḥanafī bahawa selain lafaz *inkāh* dan *tazwīj*, ṣīghah nikah juga boleh dengan lafaz jual beli, hibah, sedekah, dan hak pemilikan, tetapi disyaratkan dengan menyatakan bayaran mahar.<sup>40</sup>

Mazhab Syāfi'ī juga melihat bahawa unsur penyokong esensi nikah dianggap sebagai bagian daripada rukun nikah. Oleh itu, mazhab Syāfi'ī mengajukan lima unsur nikah dengan sedikit perbezaan dalam susunannya, antaranya adalah seperti berikut: [1] wali yang mempunyai wewenang untuk menikahkan dan memenuhi syarat-syarat; [2] pihak lelaki yang menikah (*zawj*); [3] pihak wanita yang

---

<sup>36</sup> 'Abd al-Raḥmān al-Jazīrī, *op.cit.* (t.t.), vol. 4, h. 46.

<sup>37</sup> Ibid. h. 12.

<sup>38</sup> Menurut Imam Mālik mahar adalah termasuk bahagian rukun nikah meskipun ia tidak dilafazkan dalam ṭjāb qabūl. Namun, sebahagian ulama Mālikī tidak memasukkannya sebagai rukun kerana atas dasar keikhlasan mahar boleh ditiadakan. Lihat: Sayyid Aḥmad Faraj, *Op.Cit.* (1994), h. 79.

<sup>39</sup> 'Abd al-Raḥmān al-Jazīrī, *op.cit.* (t.t.), vol. 4, h. 12. Larangan nikah dalam hal ini seperti berihram atau masih dalam masa 'iddah.

<sup>40</sup> Syams al-Dīn Muḥammad 'Arafah al-Dāsūqī, *Ḥāsyiyah al-Dāsūqī 'Ala al-Syarḥ al-Kabīr*, (t.t.), Beirut, Dār Iḥyā' al-'Arabiyyah, vol. 2, h. 221.

menikah (*zawjah*);<sup>41</sup> [4] dua orang saksi (*syāhidān*); [5] *ṣighah ṭjāb qabūl*.<sup>42</sup> Dalam *ṣighah*, mazhab Syāfi'ī tidak membenarkan akad nikah dilakukan dengan selain lafaz *inkāḥ* dan *tazwīj*. Di samping berdasar dalil naṣ,<sup>43</sup> hukum ini didasarkan atas hukum asal nikah yang bertujuan untuk menyatukan (*izdiwāj*). Oleh itu, sebarang alasan yang keluar daripada tujuan ini adalah tidak sah.<sup>44</sup> Selain itu mazhab ini juga tidak memasukkan mahar dalam bahagian rukun nikah kerana ia boleh ditiadakan atas dasar keredaan.

Adapun mazhab Ḥanbalī sependapat dengan mazhab Ḥanafī bahawa esensi nikah adalah perjanjian antara dua pihak. Namun mazhab ini tidak bersetuju jika rukun nikah hanya sekadar *ṣighah ṭjāb qabūl* sahaja, kerana tanpa adanya pihak yang melakukan akad maka *ṭjāb qabūl* tidak akan ada ertinya. Oleh itu, mazhab ini berpendapat bahawa yang termasuk rukun nikah adalah *ṣighah ṭjāb qabūl* dan kedua-dua belah pihak yang menikah ('*āqidayn*). Adapun unsur lain di luar dua bahagian ini termasuk dalam syarat nikah. Berkaitan dengan *ṣighah*, mazhab Ḥanbalī bersetuju dengan mazhab Syāfi'ī bahawa *ṣighah* tidak boleh dilakukan kecuali dengan lafaz *inkāḥ* dan *tazwīj*. Ini berdasarkan alasan kerana lafaz jual beli, pemberian, pemilikan dan sedekah adalah lafaz-lafaz kiasan (*kināyah*) yang tidak dapat difahami dalam maksudnya sebagai *inkāḥ* (pernikahan) dan *tazwīj* (perkahwinan).<sup>45</sup>

---

<sup>41</sup> Berbeza dengan dua orang saksi yang dijadikan satu butiran, pihak lelaki wanita dibezakan dalam butiran berasingan kerana kedua-duanya mempunyai perbezaan.

<sup>42</sup> Ibid. h. 12-3.

<sup>43</sup> Q.S. al-Nūr [24]; 32 yang jelas menyatakan "*wa ankihū al-ayāma*".

<sup>44</sup> Ishāq Abī Ishāq Ibrāhīm b. 'Alī b. Yusūf al-Syairāzī, *al-Muḥadḍḥab*, (t.t.), Beirut, Dār Iḥyā' al-Kutub al-'Arabiyyah, 'Isā al-Bābī al-Ḥalabī, vol. 2, h. 41.

<sup>45</sup> Ibn Qudāmah, (t.t.), vol. 6, h. 533.



#### 2.1.4. Syarat-Syarat Nikah

Syarat berasal daripada akar kata *syaraṭa yasyruṭu syarṭan* yang bererti “*ilzām al-syay' wa iltizāmuhu*” (menetapkan dan ketetapan sesuatu). *Syurūt* merupakan bentuk jamaknya.<sup>46</sup> Menurut istilah fikah, syarat bererti sesuatu yang dengan adanya hukum maka ia menjadi ada dan tanpa adanya hukum maka ia tidak akan pernah ada.<sup>47</sup> Dengan demikian syarat merupakan unsur luaran daripada sebuah hakikat.

Secara umum syarat nikah itu terbahagi kepada empat bahagian, iaitu:

1. Syarat akad nikah (*syarṭ al-in'iqād*), iaitu syarat-syarat yang menentukan akad dapat diperakui atau tidak. Jika syarat-syarat ini tidak terpenuhi, maka nikah dianggap tidak pernah dilakukan (*in'idām*).
2. Syarat sah nikah (*syarṭ al-siḥḥah*), iaitu syarat-syarat yang menentukan sah dan tidaknya akad nikah. Jika syarat-syarat ini tidak terpenuhi, maka akad nikah menjadi batal dan rosak (*bāṭil wa fāsīd*).<sup>48</sup>
3. Syarat melangsungkan pernikahan (*syarṭ al-nafādh*), iaitu syarat-syarat yang dikemukakan sebelum akad nikah dilaksanakan. Kesahan akad akan terhalang (*mawqūf*) jika syarat-syarat ini tidak terpenuhi.
4. Syarat agar nikah dapat berterusan (*syarṭ al-luzūm*), iaitu syarat-syarat yang diajukan untuk memastikan akad dapat wujud secara berkekalan (*dawām al-*

---

<sup>46</sup> Muhammad Amīn Ibn 'Ābidīn, *Radd al-Mukhtār 'Alā al-Dhurr al-Mukhtār; Ḥāsyiyat Ibn 'Ābidīn*, (1323), Al-Maṭba'ah al-Amīriyyah, vol. 1, h. 108.

<sup>47</sup> 'Abd al-Wahhāb Khalāf, *Ilm Uṣūl al-Fiqh*, (1978/1398), Kuwait, Dār al-Qalam, h. 118.

<sup>48</sup> Sayyid Aḥmad Faraj, *Op.Cit.*, (1994), h. 87.

aqd). Sekiranya syarat-syarat ini tidak terpenuhinya maka akad nikah boleh difasakhkan.<sup>49</sup>

Pada kategori pertama, syarat-syarat akad nikah berkaitan dengan orang yang melakukan akad nikah, pihak wanita yang menikah dan *ṣiḡhah*. Adapun bagi pihak yang melakukan akad nikah sama ada dilakukan sendiri, melalui wakil mahupun wali, ada dua persyaratan yang harus dipenuhi, antara lain:

1. Mempunyai kriteria keahlian melakukan akad, iaitu akil baligh.
2. Dapat mendengar dan mengerti lafaz akad yang diucapkan dalam akad.<sup>50</sup>

Khusus bagi pihak wanita pula, ada dua syarat, iaitu:

1. Bukan wanita yang haram dinikahi kerana ada hubungan darah, kekerabatan, saudara sesusuan, menjadi isteri orang lain, atau dalam masa '*iddah*.'
2. Diketahui secara jelas namanya yang disebutkan di dalam lafaz akad.<sup>51</sup>

Pada *ṣiḡhah*, ada tiga persyaratan yang harus dipenuhi, iaitu:

1. *Ṣiḡhah* *ijāb qabūl* dilafazkan dengan lafaz tertentu.
2. Lafaz *ijāb qabūl* harus didengar dan dapat difahami kedua-dua pihak.
3. Lafaz *ijāb qabūl* menunjukkan akad yang berkekalan (*al-dawām wa al-tanjīz*) dan tidak dihadkan dengan masa tertentu.<sup>52</sup>
4. Makna dan isi lafaz *ijāb* dan *qabūl* harus bersesuaian.

---

<sup>49</sup> Badrān Abū al-'Aynain Badrān, *Op.Cit.* (t.t.) h. 46. Juga; 'Alā' al-Dīn Abī Bakr b. Mas'ūd al-Kāsānī al-Hanafī, *Op.Cit.* (1328), vol. 2, h. 315. Menurut al-Kāsānī, syarat ini diajukan berdasarkan nikah yang bertujuan untuk untuk membina keluarga, meneruskan keturunan, memberikan nafkah dan warisan. Tujuan-tujuan ini tidak akan tercapai apabila pemikahan tidak dilakukan secara berterusan. Talak dan fasakh meskipun sah dalam syariat, namun ia perlu dihindarkan kerana bertentangan dengan syarat nikah ini.

<sup>50</sup> Muhammad Rusydi Muhammad Ismā'il, *Op.Cit.* (1983/1403), h. 42.

<sup>51</sup> Badrān Abu al-'Aynain badrān, *Op.Cit.* (t.t.) h. 48.

<sup>52</sup> Pada persoalan inilah dapat kita fahami punca nikah *mut'ah* merupakan perkahwinan yang dilarang Islam. *Mut'ah* yang secara lafaz bererti "suka-suka" ialah perkahwinan dengan memakai *ṣiḡhah* lafaz taklik dalam jangka masa tertentu, begitupun juga pelaksanaannya.

5. Lafaz *ijāb qabūl* tidak ditaklikkan dengan hal yang akan dilakukan.<sup>53</sup>
6. Menurut mazhab Syāfi'ī dan Mālikī, lafaz *ijāb* dan *qabūl* harus berurutan dan tidak berselang masa lama.<sup>54</sup> Manakala menurut mazhab Ḥanafī dan Ḥanbalī lafaz *ijāb qabūl* walaupun tidak berurutan harus dilakukan dalam satu majlis.<sup>55</sup>

Adapun yang termasuk dalam syarat sah nikah antaranya adalah:

1. Akad nikah disaksikan minimal dua saksi yang memenuhi syarat.<sup>56</sup>
2. Menurut mazhab Ḥanbalī pernikahan harus dilakukan oleh wali wanita.<sup>57</sup>
3. Menurut mazhab Ḥanbalī pernikahan wanita dewasa harus dilakukan atas kehendak dan kebenaran daripadanya tanpa adanya unsur paksaan (*ijbār*).<sup>58</sup>

Adapun syarat melangsungkan nikah antara lain adalah:

1. Kedua-dua pihak yang melakukan akad harus akil baligh. Tidak terpenuhinya kriteria ini menyebabkan tertanggunya akad hingga pihak yang menikah memenuhi syarat, mendapat keizinan wali, atau dinikahkan walinya. Hal ini

<sup>53</sup> Muhammad Rusydī Muhammad Ismā'īl, *Op.Cit.*, (1983/1403), h. 44.

<sup>54</sup> Persyaratan ini diajukan mazhab Syāfi'ī dan Mālikī. Lihat; al-Nawāwī, *Rawḍat al-Tālibīn*, (1964/1384), Beirut; Maktabah al-Islāmī, vol. 7, h. 39.

<sup>55</sup> 'Alā' al-Dīn Abī Bakr al-Kāsānī al-Ḥanafī, *Op.Cit.* (1328), vol. 2, h. 137. Juga: Ibn Qudāmah, *Op.Cit.* (1983/1403), vol. 9, h. 463.

<sup>56</sup> Mazhab Hanafi mengajukan persyaratan dua orang saksi ini antara lain: harus orang muslim, sihat akal dan pendengaran, boleh terdiri daripada satu orang lelaki dan dua orang wanita, sama ada orang yang adil mahupun tidak. Pengertian adil di sini adalah kelurusan (*istiḳāmah*) seseorang dalam menjauhi dosa-dosa besar, hal-hal yang dapat mencemarkan nama baiknya, serta menjauhi dosa kecil secara terus menerus. Adapun mazhab Syāfi'ī dan Ḥanbalī tidak memperkenankan kaum wanita menjadi saksi. Di samping itu mazhab ini juga mensyaratkan seorang saksi harus adil. Lihat; Badrān Abu al-'Aynain badrān, *Op. Cit.* (t.t.). h. 64-7. Juga Muhammad Rusydī Muhammad Ismā'īl, *Op.Cit.* (1983/1403), h. 48-9.

<sup>57</sup> Ibn Qudāmah, *Op.Cit.* (1983/1403), vol. 6, h. 456. Juga; Manṣūr b. Yūnus b. Idrīs al-Bahūtī, *Kasysyāf al-Qinā'*, (1402), Beirut; Dār al-Fikr, vol. 5, h. 46-7.

<sup>58</sup> 'Abd al-Raḥmān al-Jazīrī, *Op.Cit.* (t.t.), vol. 4 h. 21.

sebagaimana pada kanak-kanak yang mumayyiz<sup>59</sup> tetapi belum baligh,<sup>60</sup> orang yang terencat akal (*ma'tūh*),<sup>61</sup> bodoh (*saḡīh*)<sup>62</sup> dan sakit gila (*majnūn*).<sup>63</sup>

2. Apabila yang menikahkan walinya maka dia harus wali yang terdekat dalam hubungan darahnya, kecuali jika ada halangan-halangan tertentu.<sup>64</sup>
3. Apabila nikah dilakukan oleh wakil wali maka kandungan perintah perwakilan (*tawakīl*) harus bersesuaian dengan yang dilakukan wakil.<sup>65</sup>

---

<sup>59</sup> *Mumayyiz* ialah kanak-kanak yang telah sampai umur 9 tahun namun belum bāligh. Lihat, Muhammad Rusydi Ismā'īl, *Op.Cit.*, h. 63.

<sup>60</sup> *Bāligh* dalam istilah umum biasa diterjemahkan dengan sampainya seseorang pada usia matang. Menurut Abū Zahrah masa baligh ini dapat dibezakan dalam dua kategori, iaitu baligh semula jadi (*bulūgh ṭabīʿī*) dan baligh umur (*bulūgh bi al-sinn*). Baligh semula jadi adalah baligh yang ditandai dengan terjadinya proses semula jadi pada anak yang masuk masa dewasa (*murāḥaqah*). Bagi kanak-kanak lelaki hal ini ditandai dengan keluarnya air mani secara semula jadi (*ḥulum*). Menurut analisis ulama ia biasa terjadi pada kanak-kanak berumur 12 tahun ke atas. Manakala kanak-kanak wanita ditandai dengan dimulainya masa reproduksi dengan keluarnya darah haid yang kebiasaannya terjadi pada kanak-kanak wanita berumur 9 tahun ke atas. Cepat dan lambat proses semula jadi ini banyak dipengaruhi oleh pergaulan sosial dan juga kemampuan fizikal organ reproduksi. Namun, apabila tanda-tanda semula jadi ini tidak muncul maka baligh diukur dengan umur (*bulūgh bi al-sinn*). Menurut pendapat majoriti ulama, berdasarkan keterangan hadis, batas minimal kanak-kanak sampai pada masa dewasa ialah pada umur 15 tahun, sama ada lelaki mahupun wanita. Namun al-Ḥanafī dan pengikutnya berpandangan lain. Menurut mereka berdasarkan sumber pendapat Ibn 'Abbās, masa dewasa kanak-kanak lelaki adalah 18 tahun, manakala wanita 17 tahun. Selisih ini didasarkan atas kedewasaan kaum wanita yang lebih cepat berbanding kedewasaan kaum lelaki. Lihat: Muhammad Abū Zahrah, *al-wilāyah fī al-Islām*, (11), Lubnān; Dār al-Fikr al-'Arabī, h. 46-7.

<sup>61</sup> *Ma'tūh* ialah orang yang mengidap penyakit lemah organ otak secara semula jadi sejak lahir. Penyakit ini umumnya berkesan pada lemahnya kemampuan berfikir dan tidak berfungsinya organ-organ tubuh secara sempurna. Dalam hal ini seorang yang terencat akal harus mendapat keizinan wali apabila melangsungkan akad nikah, atau walinya sendiri yang menikahkan.

<sup>62</sup> *Saḡīh* ialah orang yang tidak dapat mentadbir hartanya, suka membazir dan membelanjakan wang secara tidak terkawal hingga menjadikannya jatuh miskin. Pada kategori ini menurut mazhab Mālikī, Syāfi'ī dan Ḥanbalī orang saḡīh harus mendapat kebenaran wali apabila melangsungkan akad nikah. Manakala menurut mazhab Ḥanafī jika dia melangsungkan akad nikah tanpa kebenaran wali nya maka akadnya tetap sah.

<sup>63</sup> *Majnūn* ialah penyakit hilang daya ingatan (*al-idrāk al-'aqlī*). Ada tiga kategori sakit gila: *pertama*; sakit gila yang berterusan (*mutatabbiq*), *kedua*; sakit gila yang terputus-putus (*mutaqaṭṭi'*) dan *ketiga*; sakit gila kerana kelainan ingatan (*junūn naw'iy*) yang disebabkan oleh munculnya trauma atau munculnya fikiran selalu dihantui oleh perasaan dianiaya, dibunuh orang, dan lain-lain. Pada kategori pertama dia tidak boleh melangsungkan akad nikah tanpa walinya. Manakala kategori kedua dan ketiga dia boleh melangsungkan akad nikah pada masa dia sembuh.

<sup>64</sup> Para ulama berbeza pendapat tentang urutan para wali dan hukum seorang wali yang menikahkan seorang wanita yang berada di bawah wilāyahnya dengan adanya wali yang lebih dekat.

<sup>65</sup> Muhammad Rusydi Ismā'īl, *Op.Cit.* (1983/1403), h. 63-5. Badrān Abū al-'Aynain Badrān, *Op.Cit.* (t.t.) h. 69-70. Sayyid Aḥmad Faraj, *Op.Cit.* (1994), h. 99-103.

4. Menurut mazhab Ḥanafī pihak lelaki harus sepadan (*mukāfi*) dengan pihak wanita atau atas persetujuan wali.<sup>66</sup>

Adapun syarat keberlangsungan nikah adalah sebagai berikut:

1. Apabila pihak yang menikah tidak memenuhinya syarat (*ghayr ahliyyah*) maka yang berhak menikahkan ialah wali yang berwenang.<sup>67</sup>
2. Apabila pihak wanita telah dewasa dan menikahkan dirinya sendiri maka maharnya harus sesuai (*mahr mithl*).<sup>68</sup>
3. Kedua-dua belah pihak yang menikah tidak mempunyai aib fizikal, seperti tidak ada organ vital kekelakian (*jabb*), mati pucuk (*'anah*), tidak fungsinya organ vital wanita (*'afal aw rataq*), sakit kusta atau gila.
4. Tidak ada unsur penipuan dan pembohongan dalam nikah, terutama dalam kriteria kepadanan (*mukāfa'*) yang membolehkan pihak yang tertipu mengajukan fasakh nikah.<sup>69</sup>

---

<sup>66</sup> Sayyid Aḥmad Faraj, *Op.Cit.* (1994), h. 94-9. Persyaratan ini diajukan mazhab Ḥanafī yang memberikan hak kepada kaum wanita menikahkan dirinya sendiri tanpa adanya wali. Bagi mazhab Ḥanafī, kepadanan antara dua calon dianggap penting kerana ia menentukan kelangsungan nikah. Lihat; 'Alā' al-Dīn Abī Bakr b. Mas'ūd al-Kāsānī al-Ḥanafī, *Op.Cit.* (1328), h. 317. Senada dengan Ḥanafī adalah al-Syāfi'ī. Namun dengan lebih moderat Syāfi'ī berpendapat bahawa menikahkan seorang wanita dengan lelaki yang tidak sepadan bukan bererti haram, namun ia menentukan kesempurnaan nikah. Lihat; Abū 'Abdillāh Muḥammad b. Idrīs al-Syāfi'ī, *Kitāb al-Umm*, (1969/1388), Kitāb al-Sya'b, vol. 5, h. 13

<sup>67</sup> Persyaratan ini diajukan mazhab Ḥanafī yang berpendapat bahawa jika kanak-kanak atau orang gila dinikahkan selain ayah dan datuknya maka selepas dewasa atau sembuh, mereka berhak mengajukan fasakh nikah kepada hakim. Lihat; 'Alā' al-Dīn Abī Bakr b. Mas'ūd al-Kāsānī al-Ḥanafī, *Op.Cit.* (1328), vol. 2, h. 315-6.

<sup>68</sup> Kriteria ini diajukan mazhab Ḥanafī yang selain mukāfa', mazhab ini juga mensyaratkan mahar harus sesuai. Tidak terpenuhinya persyaratan ini membolehkan wali mengajukan fasakh nikah kepada hakim selama wanita tersebut belum hamil atau melahirkan anak. Lihat; 'Abd al-Raḥmān al-Jazīrī, *op.cit.* h. 56.

<sup>69</sup> Muḥammad Amīn Ibn 'Ābidīn, *Ḥāsyiah Ibn 'Ābidīn; Radd al-Mukhtār 'Alā al-Durr al-Mukhtār*, (1323), Al-Matba'ah al-Amīriyyah, vol. 2, h. 212-3. Juga; 'Alā' al-Dīn Abī Bakr b. Mas'ūd al-Kāsānī al-Ḥanafī, *Op.Cit.* (1328), vol. 2, h. 318-9.

## 2.2. KONSEP MUKĀFA'AH DALAM NIKAH

### 2.2.1. Pengertian Mukāfa'ah

Secara lughawi *mukāfa'ah* atau juga biasa disebut dengan *kāfā'ah* berasal daripada kata *kāfa'a yukāfi'u kafā'ah wa mukāfa'ah* yang bererti kesamaan dan kepadanan (*musāwāh*) atau secocok dan sesuai (*mumāthalah*). Jadi, apabila dikatakan “*fulān kuf' li fulān*” bererti seseorang itu sepadan, sesuai dan secocok dengan seseorang yang lain. Adapun pengertiannya dalam fikah, *mukāfa'ah* ialah kepadanan atau kesesuaian antara dua pasangan suami isteri untuk mengelakkan terjadinya hal-hal negatif dalam hubungan keduanya.<sup>70</sup>

Ada beberapa kriteria yang menjadi bahagian pertimbangan *mukāfa'ah*, antaranya adalah kualiti keturunan (*nasab*), kesamaan agama (*al-dīn*), jenis kerjaya (*hīrfah*), kualiti agama (*diyānah*) dan harta (*māl*). Meski begitu, para ulama berlainan pendapat dalam menghuraikannya. Perkara pentingnya adalah menurut majoriti ulama kriteria-kriteria *mukāfa'ah* hanyalah berlaku bagi pihak lelaki sahaja. Jadi, seorang lelaki boleh mengabaikan kriteria *mukāfa'ah* dalam mencari pasangan hidup.

### 2.2.2. Mukāfa'ah menurut para ulama

Mazhab Ḥanafī mendefinisikan *mukāfa'ah* sebagai kepadanan seorang lelaki dan wanita dalam enam hal, iaitu kualiti keturunan (*nasab*), agama (*al-islām*), kerjaya (*hīrfah*), kesalehan (*diyānah*) kuantiti harta (*māl*).<sup>71</sup> Terpenuhiya kriteria-kriteria ini merupakan syarat melangsungkan pernikahan dan syarat nikah dapat berterusan

<sup>70</sup> Sayyid Aḥmad Faraj, *Op.Cit.* (1994), h. 111.

<sup>71</sup> Muhammad 'Arafah al-Dāsūqī, *Hāsyiyah al-Dāsūqī 'Alā Syarḥ al-Kabīr li al-Dardīr*, (t.t.), Beirut; Dār Iḥyā' al-Kutub al-'Arabīyah, vol. 2, h. 248. Lihat juga; 'Abd al-Raḥmān al-Jazīrī, *op.cit.* (t.t.), vol. 4, h. 54.

(*syart nafādh al-'aqd wa luzūmih*).<sup>72</sup> Jadi, sebelum melangsungkan akad nikah, kriteria-kriteria ini harus terpenuhi untuk memastikan akad nikah dapat berterusan. Tidak terpenuhinya kriteria ini membolehkan akad nikah boleh difasakhkan. Dan otoriti mempertimbangkan aspek-aspek *mukāfa'ah* ini ialah wali.

Di sini dapat difahami bahawa meskipun mazhab ini memberikan kebebasan kepada kaum wanita dewasa untuk menentukan pasangan dan mengikat diri dengannya dalam nikah, namun kebebasan itu masih bergantung kepada keputusan wali dalam melihat aspek-aspek kepadanan bagi menjamin pihak lelaki dapat memberikan kebahagiaan dan ketenteraman rumah tangga. Bila wali melihat antara kedua-duanya ada kepadanan maka pernikahan tersebut sah secara berkekalan. Sebaliknya, apabila wali melihat tidak ada kepadanan dan mungkin menimbulkan hal negatif (*ḍarar*) yang menjejaskan kehidupan rumah tangga, maruah pihak wanita serta keluarganya maka wali berhak menolak dan mengajukan fasakh nikah kepada hakim.<sup>73</sup>

Di samping itu, mazhab ini juga mengkaji kemungkinan terjadinya penerapan hak-hak wali yang melampau dan sewenang-wenang apabila tidak bersetuju dengan perkahwinan pihak wanita. Oleh itu, hak fasakh hanya boleh dilakukan selama pihak wanita belum melahirkan anak selepas pernikahannya. Ini semata-mata demi kebaikan anak yang dilahirkan kerana dia berhak mendapatkan

---

<sup>72</sup> Sayyid Ahmad Faraj, *Op.Cit*, (1994), h. 94-9.

<sup>73</sup> Al-Dāsūqī, *Op.Cit*, (t.t.), h. 318. dan 'Abd al-Rahmān al-Jazīrī, *op.cit*. (t.t.), h. 56.

penghargaan dan pengakuan sosial masyarakat. Dan hak kanak-kanak ini tidak boleh dihalang oleh keadaan ayahnya yang tidak diakui pihak wali ibunya.<sup>74</sup>

Adapun kriteria-kriteria kepadanan dapat dijelaskan seperti berikut. Pada kualiti nasab ukuran terendah mukāfa'ah ialah dilihat daripada kelompok keturunan dan bangsa yang sama.<sup>75</sup> Namun hal ini masih terhad pada persoalan kesamaan dan kualiti agama.<sup>76</sup> Kriteria ini hanya dapat terealisasi apabila seorang wanita mendapatkan lelaki dari jenis status genetik keturunan yang sama, begitupun juga jenis dan kualiti agama, status sosial serta kualiti keperibadian yang sama. Bahkan dalam batas-batas tertentu kriteria kualiti ini juga diukur daripada ahli keluarganya.<sup>77</sup> Dalam kualiti harta, ulama Ḥanafī berbeza pandangan. Sebahagian ulama menganggap kepadanan diukur berdasarkan kuantiti kekayaan dan sebahagian yang lain mengukur berdasar kemampuan pihak lelaki dalam membayar mahar yang sesuai. Manakala kepadanan dalam kerjaya (*ḥirfah*) diukur daripada kemampuan pihak lelaki dalam memberikan nafkah minimum menurut adat sosial yang berlaku.<sup>78</sup>

Adapun mazhab Mālikī mengemukakan kriteria mukāfa'ah dengan sangat sederhana, iaitu kesamaan dalam kualiti agamanya (*muslim ghayr fāsiq*) dan tidak ada cacat fizikal dan mental (*salāmah 'an al-'uyūb*). Selain dua kriteria mukāfa'ah ini mazhab Mālikī tidak mengambil kira apa-apa. Oleh itu, orang biasa (*danī*) dengan

---

<sup>74</sup> 'Abd al-Rahmān al-Jazīrī, *op.cit.* (tt.), h. 56-7.

<sup>75</sup> Pada persoalan ini mazhab Ḥanafī membezakan antara bangsa Arab dengan non Arab, dan garis keturunan bangsa Arab yang terbahagi kepada nasab mulia (*syarif*) dan nasab biasa (*danī*) di antara suku Quraisy, non-Quraisy, Quraisy Hasyimiyah dan non-Banī Hāsyim. Lihat; Ibid. h. 54.

<sup>76</sup> Al-Dāsūqī, *Op.Cit.* (tt.), vol. 2, h. 319.

<sup>77</sup> Al-Rahmān al-Jazīrī, *op.cit.* (tt.), h. 54-5.

<sup>78</sup> Al-Dāsūqī, *Op.Cit.* (tt.), vol. 2, h. 320, Persoalan kepadanan dalam harta dan kerjaya ini bergantung kepada adat kebiasaan sosial budaya tempat dia tinggal. Oleh itu, ada baiknya seorang wali dan hakim melihat aspek masalah dan menghilangkan mafsadah yang akan membawa kesan buruk terhadap maruah wanita dan keluarganya dalam melaksanakan kriteria ini.



pekerjaan hina dianggap sepadan apabila menikah dengan wanita berdarjat (*syarifah*) dan berstatus sosial tinggi (*dhāt jāh*).<sup>79</sup> Kepadanan hanya diambil kira sekiranya pihak lelaki dan wanita tidak bertlainan agama, tidak fasik dan tidak mengidap penyakit kusta atau gila. Dalam melaksanakan dua kriteria ini mazhab Mālikī membezakan wanita yang dewasa (*ghayr rasyīdah*) dan belum dewasa (*rasyīdah*). Pada kategori wanita belum dewasa dua kriteria mukāfa'ah ini wajib dilaksanakan wali *ghayru mujbir*. Jika dia mengabaikannya maka pernikahan menjadi tidak sah.<sup>80</sup> Namun, jika yang melakukan wali mujbir maka selepas akil baligh dia berhak mengajukan fasakh nikah (*khiyār al-fasakh*).<sup>81</sup>

Pada wanita dewasa (*rasyīdah*) mazhab Mālikī membezakan antara yang masih gadis dan janda. Pada jenis pertama, kriteria tidak ada cacat fizik harus terpenuhi. Tidak terpenuhinya kriteria ini mengakibatkan akad menjadi batal.<sup>82</sup> Manakala pada kriteria kualiti agama, pihak wali atau pihak wanita boleh mengabaikannya dengan syarat dia wanita yang mampu membawa diri (*ma'mūn lahā*) dan tidak mudah terpengaruh oleh kefasikan suaminya. Namun jika tidak, sebaiknya hakim melarangnya bagi mengelakkannya daripada hal-hal negatif. Adapun pada janda, dia boleh mengabaikan apapun kriteria di atas kerana dia lebih berhak menentukannya daripada walinya. Sememangnya, wali tidak mempunyai hak

---

<sup>79</sup> 'Abd al-Rahmān al-Jazīrī, *op.cit.* (t.t.), h. 57.

<sup>80</sup> Ibid. h. 57.

<sup>81</sup> Ibid. h. 58.

<sup>82</sup> Ibid. Pada persoalan ini ada dua pendapat yang beredar di kalangan para ulama Mālikī. *Pertama*; dengan adanya ketidakpadanan itu maka perkahwinan menjadi batal secara langsung. *Kedua*; dengan adanya ketidakpadanan itu maka perkahwinan menjadi batal selama suaminya belum pernah menggaulinya, atau telah menggauli tetapi masa perkahwinan belum melebihi tiga tahun atau belum beranak dua dalam masa dua tahun dan bukan anak berkembar. Pendapat kedua merupakan pendapat yang lebih kuat.

untuk menentukan kriteria-kriteria di atas. Pengabaian atas hal ini boleh mengakibatkan pernikahan menjadi tidak sah.<sup>83</sup>

Mazhab Syāfi'ī mendefinisikan mukāfa'ah sebagai sesuatu yang tanpa adanya mengakibatkan ketidaksempurnaan ('*ār*').<sup>84</sup> Kaedah *mukāfa'ah* mazhab Syāfi'ī ini dipandang mengikut kesempurnaan (*kamāl*) dan kehinaannya (*khiṣṣah*) yang terangkum dalam empat kriteria, iaitu kualiti keturunan (*nasab*), agama (*al-dīn*) dan jenis kerjaya (*hīrfah*).<sup>85</sup> Pelaksanaan kriteria ini tidak jauh berbeza dengan pendapat mazhab Ḥanafī yang mana ia dianggap sepadan apabila berlaku secara sama dan sejajar dalam tingkatan.<sup>86</sup> Terpenuhinya kriteria-kriteria ini berdasarkan kongsi persetujuan antara wali terdekat dengan pihak wanita merupakan syarat sah nikah dapat berterusan (*syarṭ al-luzūm*) sama ada pernikahan dilakukan wali mujbir ataupun wali bukan mujbir. Sekurang-kurangnya tanda persetujuan bagi seorang gadis adalah dengan sikap diamnya (*sukūt*). Manakala janda, persetujuannya harus dibuktikan

---

<sup>83</sup> Ibid.

<sup>84</sup> Menyandarkan konsep mukāfa'ah sebagai ukuran sempurna dan tidaknya pernikahan nampaknya banyak dipengaruhi oleh dasar untuk mencari jalan tengah antara konsep ahl al-Ra'y (Ḥanafī) yang ketat dalam melaksanakan kriteria mukāfa'ah dan ahl al-Ḥadīth (Mālikī) yang sangat longgar. Ini terbukti dari ucapan al-Syāfi'ī sendiri yang menyatakan: "*Nikah tanpa adanya kepadanan tidaklah diharamkan dalam apa jua keadaan. Tetapi tidak adanya kepadanan merupakan ketidaksempurnaan (naqs) bagi pihak wanita dan walinya. Dengan demikian, apabila berkehendak pihak wanita dan walinya boleh mengabaikannya*". Lihat; Abū 'Abdillāh Muhammad b. Idrīs al-Syāfi'ī, *Op.Cit.* (1969/1388), vol. 5, h. 13.

<sup>85</sup> 'Abd al-Rahmān al-Jazirī, *op.cit.* (t.t.), h. 59. Lihat juga; Ishāq Abī Ishāq Ibrāhīm b. 'Alī b. Yūsuf al-Syairāzī, *Op.Cit.* (t.t.), vol. 2, h. 38-9.

<sup>86</sup> Ibid. h. 58-60. Perlu diketahui bahawa meski tidak cacat fizik tidak disebut sebagai kriteria, namun bukan bererti ia tidak diambil kira. Tidak menjadi kriteria kerana ia tidak menjadi syarat nikah. Tetapi dengan adanya cacat tersebut kedua-dua belah pihak boleh saling mengajukan fasakh nikah, walaupun bila cacat itu ditemukan pada kedua-duanya. Yang termasuk aib fizikal dalam hal ini adalah adanya penyakit kusta. Manakala aib fizikal yang hanya diderita oleh kaum lelaki, seperti penyakit mati pucuk maka hak fasakh nikah mutlak menjadi otoriti pihak wanita sahaja.

dengan ucapannya secara nyata. Adapun pada wali bukan mujbir, dia harus mendapatkan keizinan dan kebenaran pihak wanita secara nyata dengan kata-kata.<sup>87</sup>

Mazhab Ḥanbalī mengajukan kriteria mukāfa'ah meliputi aspek agama, kualiti keturunan, kuantiti kekayaan dan kerjaya.<sup>88</sup> Dengan lebih bijaksana, mazhab ini melihat bahawa di antara kriteria-kriteria ini perlu dibezakan antara kriteria yang berciri sosial dengan berciri teologi. Kriteria pertama merupakan cerminan atas nilai-nilai sosial yang mana dalam batas-batas tertentu menurut keperluan harus terpenuhi, diabaikan, atau bahkan apabila terlanjur boleh melakukan fasakh nikah. Kriteria ini antaranya adalah kualiti keturunan, kuantiti kekayaan dan jenis kerjaya. Pelaksanaan kriteria ini hanya berlaku apabila dengan mengabaikannya maka akan membawa aib sosial.<sup>89</sup> Dengan demikian, konsep mukāfa'ah mazhab Hambali mengisyaratkan pelaksanaan yang lebih humanis kerana lebih memperhatikan aspek kepentingan pihak yang menikah berdasarkan kebaikan sosial yang ada.<sup>90</sup>

Hal ini juga berlaku pada kriteria tidak adanya cacat fizikal. Namun mazhab Ḥanbalī memberikan penentuan kriteria ini hanya kepada pihak wanita, dan bukan walinya. Tetapi, jika cacat fizikal itu sakit kusta atau sakit jiwa maka pihak wali berhak melarangnya sekiranya pihak wanita mengabaikannya.<sup>91</sup>

---

<sup>87</sup> 'Abd al-Rahmān al-Jazīrī, *op.cit.* (t.t.), h. 60. Mazhab ini mengkaji masalah apabila wali mujbir menikahkan kanak-kanak wanitanya dengan lelaki yang tidak sepadan. Dalam kes seumpama ini, menurut majoriti ulama Syāfi'ī, hukum pernikahannya adalah sah. Namun selepas dewasa, bila berkehendak pihak wanita boleh melakukan fasakh nikah.

<sup>88</sup> Ibn Qudāmah, *Op.Cit.* (1403/1983), vol. 6, h 483.

<sup>89</sup> Ibid. vol. 6, h 483. Bandingkan; Ibn al-Qayyim Syams al-Dīn Abī 'Abdillāh b. al-Qayyim al-Jawziyyah, *Zād al-Ma'ād*, (t.t.), Kaherah; al-Maṭba'ah al-Miṣriyyah wa maktabihā, vol. 4, h. 22.

<sup>90</sup> Lihat; Q. S. al-Ḥujūrāt [49]; 13

<sup>91</sup> Ibid. h. 485.